

ТЕОЛОГИЧЕСКИЕ МОТИВЫ БЛАГОСЛОВЕНИЯ И ПРОКЛЯТИЯ В БЫТ. 1-11¹

Сидорова Е. А.

В древности людям, независимо от их культуры и верований, было свойственно верить в силу слова, в особенности это можно отнести к благословениям и проклятиям. Библейское понимание благословения и проклятия – понятий, которые на страницах Библии появляются в первых главах книги *Берешит* (Бытие) – зиждется на восприятии слов благословения или проклятия не только как акта речи, но слов, которые способны материализоваться. Благословения и проклятия – независимо от того, содержат ли они устную формулу или зафиксированы в письменной форме – подразумевают объективную реальность и в определенной мере обуславливают ту или иную сторону бытия людей, их экзистенциального опыта, начиная с момента сотворения Всевышним человека.

В данной статье предполагается провести краткое исследование теологических мотивов благословения и проклятия, которые пронизывают текстуру повествования о начале человеческой истории, так называемой *primeval story*. Методологическая процедура, лежащая в основе работы с текстом, предполагает использование семиступенной парадигмы при анализе каждого отрывка, включая следующие аспекты: 1) Кто является адресатом (объектом) благословения или проклятия? 2) Кто является инициатором б/п²? 3) Кто является источником б/п? 4) Кто или что выступает в качестве исполнителя (агента) б/п? 5) Каковы условия либо причины б/п? 6) Каковы эффекты б/п, то есть как оно должно материализоваться? 7) Каковы временные рамки исполнения б/п? Основной фокус данной статьи – выявление значения и функций первобытных благословений и проклятий в рамках изучаемого текста, равно как их смысла и значимости с точки зрения герменевтики.

¹ Статья написана частично на основе материала докторской диссертации "Rhetoric and Hermeneutics of Blessing and Curse in the Pentateuch".

² В статье будут время от времени использоваться сокращения: б (благословение), п (проклятие).

Сотворение (Быт. 1-2:4)

Первые благословения, дарованные Всевышним, описываются авторами Священного Писания в контексте истории сотворения. Начальные стихи первой главы книги Бытие (1-10) – своеобразная прелюдия к благословию – содержат описание великого акта сотворения под началом Творца Вселенной, созидательная деятельность Которого простирается в трех сферах: *aqua* – *avia/aero* – *terra* (вода – небо/воздух – земля). Устраняя хаос, упорядочивая и приводя к совершенной гармонии сферы будущего места обитания живых тварей, Всевышний словно подготавливает сцену для торжественного акта благословения, наделяя Свое творение божественной энергией и жизненной силой³, хотя не каждый акт творения сопровождается актом благословения. Так, например, не было совершено благословения над землей (почвой), но божественного императива «*да произрастит земля зелень, траву, сеющую семя, дерево плодовитое, приносящее по роду своему плод...*» (Быт. 1:11) было достаточно, чтобы механизм воспроизведения, установленный Создателем для флоры, был запущен и заработал в полной мере.⁴

Впервые древнееврейский термин ברך (*берах* – «благословлять»)⁵ в повествовании о сотворении (и в целом в Библии) появляется в Быт. 1:22 и 28. Творец является Инициатором и Источником благословения творения: лишь Его суверенная инициатива и воля – и никакие другие факторы – являются определяющими в благословении живых тварей, делая его безусловным по своей сути. Адресатами первичного божественного благословения являются обитатели водной стихии и небесной сферы: пресмыкающиеся, обитающие в морях, и птицы. В ст. 22 благословение как божественный акт («*И бла-*

³ Клаус Вестерманн говорит о творческой силе (энергии), которой было надделено все творение (Westermann, Claus. Genesis 1-11, CC; trans. John J. Scullion. – Minneapolis: Fortress, 1994. – P. 124).

⁴ Наум Сарна отмечает, что именно божественное Слово воспроизводит желаемый эффект. См. Sarna, Nahum M. Genesis, JPSTC. – Philadelphia: The Jewish Publication Society, 1989. – P. 9.

⁵ Древнееврейский корень ברך встречается в Ветхом Завете 398 раз, из них 233 раза он употреблен в парадигме *Piel*, подразумевая активное и повторяющееся действие со стороны субъекта благословения в отношении объекта, а именно – наделение благой, животворной силой. См. Westermann, E. J. C. Theological Lexicon of the Old Testament. – Massachusetts: Hendrickson Publishers, 1997, Vol. 1. – PP. 268-270.

гословил их Бог...») сопровождается властным императивом («плодитесь и размножайтесь»), подразумевающим, собственно, сам эффект благословения⁶ – плодородность, в основе которого лежит механизм *прокреации* (воспроизведения) и который не ограничен временными рамками. Идентичная формула благословения с императивом появляется затем только в ст. 28, в то время как в ст. 24 и 25, повествующих о сотворении животных, населяющих сушу, она отсутствует.⁷

Ст. 26-28 об акте сотворения человека – апогея божественной программы творения – также пронизаны идеей благословения как дара свыше, поскольку инициатива и источник благословения проистекают от Творца, созидающего человека – непосредственного адресата небесного благословения – по Своему образу и подобию. Благословение для первых сотворенных Богом людей (*human beings*) является предпосылкой к самому существованию человеческой расы и служит импульсом к проявлению способности человека воспроизводить себе подобных, т.о. его эффект – плодovitость. Другими словами, благословение преследует определенную цель, имеет важную функцию: Всевышний наделяет человека потенциалом к воспроизведению человеческого рода, но выполнение данной задачи немислимо без самого акта благословения, которое этому предшествует. Исполнение или материализацию данного благословения следует воспринимать в рамках древнееврейского термина *תּוֹלְדוֹת* (*толедот* – «происхождение», «родословие», «поколение»), которое происходит от корня *לד* и в парадигме *Hiphil* означает «рождать». В Быт. 5, где представлено родословие Адама (*אָדָם הָאָדָם* / *толедот Адам*), в ст. 3, в частности, говорится, что Адам родил сына по подобию своему и по образу своему, в то время как сам Адам был сотворен по подобию Божьему, став затем родоначальником поколений людей, которые через него являются носителями и образа Божьего. Поколения сменяют друг друга в ходе времени, стало быть, первобытное благо-

⁶ Эффект благословения и императив связаны воедино: благословение относится к сфере или области, о которой говорится в вербальной части.

⁷ Не представляется возможным дать рациональное объяснение данному факту, хотя выдвигались предположения о том, что обитателям морской стихии и крылатым требовалось особое божественное благословение для *прокреации* в силу их особого образа жизни, сопряженно с опасностью (преимущественно в воде и воздухе), нежели животным, среда обитания которых – суша

словение рождения и плодоносности подобно механизму, действие которого является продолжительным (*ongoing*) и имеет долговременный эффект.⁸

Другим эффектом благословения первых людей, что следует из ст. 28, является владычество над творением, которое так же, как и воспроизведение рода через повеление «плодитесь и размножайтесь», становится задачей, призванием человека: «*владычествуйте*»⁹. Примечательно, что, с точки зрения категории пространства, сфера владычества человека охватывает все три сферы творения Божьего: *aqua – avia – terra* (вода – небо – земля), включая все живущее, над которым человеку дана власть от самого Творца. Итак, *прокреация* и владычество являются прямым следствием божественного благословения от дней творения. Наделение человека потенциалом к продолжению человеческого рода через способность рождать, так же, как и делегирование функции управления, имеют особую значимость. В богословском смысле первобытное благословение человека – это соучастие в божественном акте дара жизни, сопричастность созидательной функции Творца, равно как и разделение полномочий Его суверенной власти над творением.

Очередным благословением в рамках созидательной деятельности Творца является благословение особого дня – седьмого, т.е. субботы (*шаббата*) – после окончания шестидневного периода, о чем повествуется в Быт. 2:3: «*И благословил Бог седьмой день и освятил его, ибо в оный почил¹⁰ от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал*». Благословение, инициированное Творцом, простирается во временную сферу, являя Его благодать по отношению к творению: объектом благословения является конкретный день, – временной отрезок «и был вечер, и было утро», если рассматривать его в терминах первой главы, – но реальным адресатом благословения становится человек, для которого день, благословен-

⁸ Благословение *прокреации* как полноты благословения в еврейском миропонимании – это тема Псал. 127: метафора плодovitой лозы – жена, рождающая сыновей (ст. 3), и это благословение Божье действует на уровне поколений (*толедот*): «увидишь сыновей у сыновей твоих» (ст. 6).

⁹ Древнееврейский термин רָדָה (*radá* – «управлять», «владычествовать») выражает идею разумного управления и бережного отношения к творению – идею, которую как нельзя лучше передает английское слово *stewardship*.

¹⁰ Древнееврейский корень שָׁבַת , от которого происходит слово *шаббат*, означает «сделать остановку», «успокоиться».

ный и освященный Творцом, является временем, когда дар благословения, проистекающий из божественного источника, становится опытом его жизни. Со временем, как мы читаем на страницах священного Писания, соблюдение *шаббата* становится заповедью для Израиля,¹¹ воплощая в себе божественную *модель времени*: «шесть дней творил и в седьмой день почил». Благословение *шаббата* имеет определенный и продолжительный эффект: день *шаббатный* изначально наделен божественной энергией и потенциалом,¹² как и всякое Божье благословение вообще, чтобы реализоваться как истинный покой, отдохновение, умиротворение. Благословение субботы, которое является божественным даром, отражает божественный порядок мироустройства: Всевышний благоустраивает бытие человека, подчиняя его жизнь определенному ритму – чередованию труда и отдыха. Неделя – это единица времени, отведенного человеку Творцом, в течение которого он должен раскрыть свой творческий потенциал, совершая дела в ходе шести дней созидательного труда и черпая новые силы в благословенный день покоя, который освящен, буквально отделен от остальных дней недели – именно таков глубинный смысл древнееврейского корня *שבת*. Благословение внедрено в порядок творения, являясь его характеристикой и целью, и лишь подчинение божественному устройству мироздания способно высвободить силу благословения в жизни тех, для кого оно предназначено Творцом.

Драма после сотворения: первые проклятия (Быт. 3:14-19)

Библейское повествование в Быт. 3, в канву которого вплетается мотив проклятия, традиционно считается историей грехопадения: нарушение заповеди Божьей нашими праро-

¹¹ Примечательно, что в Исх. 20:8-11 обоснованием для заповеди соблюдать день субботный является порядок творения – шесть дней труда и седьмой день покоя – что, в сущности, явилось причиной того, что Господь особо благословил этот день и освятил его. Во Втор. 5:13-15 основанием для соблюдения *шаббата* является освобождение народа из египетского рабства.

¹² Глубокий эффект данного благословения на человеческое существование – когда период отдыха, обладая огромным потенциалом, становится благословенным временем – отмечают, в частности, такие богословы, как Клаус Вестерманн (Westermann, Claus. Genesis 1-11. – P. 172) и Теренс Фретхайм (Fretheim, Terence E. “The Book of Genesis” in *The New Interpreter’s Bible*, vol.1. – Nashville: Abingdon Press, 1994, PP. 319-674. – P. 347).

дителями приводит к радикальным последствиям и нарушению порядка творения, печальной утрате совершенства и гармонии Эдема. Проклятие входит в жизнь первых людей, оказывая разрушительное воздействие на их существование и окружение, внося коррективы в мироустройство в целом.

История начинается с описания змея как наиболее хитрого (*изобретательного*) из всех зверей полевых – живых тварей, созданных Всевышним (Быт. 3:1а), после чего следует описание диалога между женщиной и змеем, инициированного последним (Быт. 3:1б-5). В ходе разговора с обольстителем сеются семена недоверия по отношению к заповеди высшего порядка, и Ева, а затем и Адам вкушают от дерева, стоящего посреди Эдема (Быт. 3:6-7).

После выяснения обстоятельств инцидента Всевышний немедленно провозглашает проклятие над змеем – адресатом проклятия, виновником искушения. Оглашение причины проклятия – *«за то, что ты сделал это»* – предшествует самому вердикту, вынесенному Богом: *«проклят ты пред всеми скотами и пред всеми зверями полевыми; ты будешь ходить на чреве твоём, и будешь есть прах во все дни жизни твоей»* (Быт. 3:14). Древнееврейский термин אָרֻר (*арур* – «проклят»),¹³ который встречается в этой главе в ст. 14 и 17, относится к статусу адресата проклятия. Эффект проклятия змея описывается в уничижительных терминах: змей отлучен от царства животных,¹⁴ и образ его существования – ползание на чреве и лизание праха – соответствует его низкому положению, парадоксальным образом подчеркивая контраст с его прежним положением самого хитрого среди зверей полевых. Временные рамки действия проклятия обозначены как *«все дни жизни твоей»*, знаменуя собой повседневную реальность. В тексте не уточняется, кто приведет проклятие в исполнение, следовательно, произнесение формулы проклятия – это,

¹³ Формула проклятия *арур*, которую могли произносить только авторитетные лица, встречается в Ветхом Завете 40 раз, означая, что адресат проклятия входит в зону несчастья, находясь под воздействием разрушительных сил. См. Westermann, E. J. C. Theological Lexicon of the Old Testament. – Massachusetts: Hendrickson Publishers, 1997, Vol. 1. – P. 180.

¹⁴ Смысл сказанного в этом стихе может меняться в зависимости от перевода древнееврейского текста, который допускает разные прочтения: 1) змей проклят, то есть, *изгнан из царства животных*; 2) змей проклят *более всех зверей полевых* (по аналогии с высказыванием в ст. 1 – *хитрее более всех зверей полевых*); 3) змей проклят *пред лицом всех зверей полевых*.

скорее, констатация факта, что змей становится проклятым в силу нарушения божественного порядка, а не в результате прямого действия Всевышнего, как в случае с благословением. Первое проклятие действует как своего рода механизм сдерживания,¹⁵ который регулирует порядок творения, в данном случае, в животном мире, где имеет место радикальное изменение в градации живых тварей.

Цепь событий, знаменующих переход от блага и добра, которыми было насыщено творение Божье, к негативным реалиям, включает провозглашение наказания для Адама и Евы, которые, хотя и не являются прямыми адресатами Божьего проклятия, пожинают последствия своего непослушания. Первой выслушивает свое наказание Ева, к которой Всевышний обращается, предсказывая трудности, касающиеся ее будущей судьбы, ее женского призвания (а в ее лице и всей женской половины человечества): *«умножая, умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рождать детей»* (Быт. 3:16а). Ключевая идея отрывка состоит в том, что призвание Евы как женщины, которое состоит в благословении деторождения и плодородности, будет сопряжено со страданием и физической болью. Затем Адам выслушивает вердикт верховного Судьи в отношении своего призвания и судьбы: *«...за то, что ты послушал голоса жены твоей и ел от дерева, о котором Я заповедал тебе, сказав: не ешь от него, проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться от нее во все дни жизни твоей»* (Быт. 3:17). Как и в случае со змеем, вначале оглашается причина наказания, затем следует типичная формула проклятия, но адресатом проклятия является не Адам, а неодушевленный объект – земля (*אדמָה*/ *адамá*), почва, которая произрастит тернии и волчцы, как сказано в ст. 18. В тексте эмфатически подчеркивается, что виновен человек (*адам*), а страдает земля (*адамá*), то есть непослушание Адама становится причиной проклятия земли. Эффект проклятия – неплодородие почвы – это своего рода нарушение боже-

¹⁵ Некоторые комментаторы отмечают, что наказание змея имело целью ограничить зло, которое он мог причинить, поскольку в позиции передвижения по земле на чреве он представляет меньшую угрозу. В Быт. 3:15 – мессианском пророчестве, т.н. *Протоэвангелии* – предсказана борьба между женою и змеем (способным поражать в пяту, но не в голову) и окончательная победа семени жены над силами зла, олицетворяемым семенем змея.

ственного декрета в Быт. 1:11 в том смысле, что сила земли, производящей семя, потенциал, заложенный Творцом, отныне не будут реализованы в полной мере, стало быть, тщательная обработка почвы становится необходимостью для Адама, вынужденного добывать пропитание¹⁶ упорным трудом «*в поте лица*», как сказано в ст. 19. Проклятие земли приводит к ослаблению связи между человеком и землей (лат. *human vs. humus*), затрагивая будущее существование Адама, а в его лице и всего человечества: удел человека – это тяжелый труд и добывание пропитания со скорбью. Категория времени выражена в тексте двояко: временной указатель «*во все дни жизни твоей*» в конце ст. 17 подразумевает долгосрочное воздействие негативных последствий проклятия земли на жизнь человека, в то время, как выражение «*доколе не возвратишься в землю*» в ст. 19 – это фиксация конечной точки жизни человека, т. о. временные рамки действия проклятия земли в жизни Адама можно обозначить как ‘все дни жизни до самой смерти.’ В ст. 19 человек как таковой отождествлен с прахом¹⁷ и обречен на то, чтобы возвратиться в прах, т. о. место изначального происхождения человека становится его последним прибежищем

Итак, Адам и Ева, которые изначально получили благословение, не были прокляты Всевышним, но их действия становятся причиной проклятия и негативных последствий, которые напрямую затрагивают само их существование и призвание. В тексте оригинала в Быт. 3:16 и 17, как в обращении Всевышнего к Еве, так и в вердикте, вынесенному Адаму, употреблен древнееврейский термин *יִצְוֹן* (*иццавон* –

¹⁶ Аспект пищи затронут в отрывке Быт. 3:17-19 неоднократно: дважды применительно к заповеди не вкушать от дерева и трижды о том, что Адам будет питаться от плодов земли.

¹⁷ Слово «прах», которое впервые употреблено в Ветхом Завете в Быт. 2:7 и в буквальном смысле означает пыль, землю, в переносном смысле применяется по отношению к тому, что является бранным, хрупким, близким к погибели. Данное слово упоминается в провозглашениях проклятия по отношению как к змею, который обречен питаться прахом, так и к Адаму, который сам уподобляется праху. Метонимия в последнем случае имеет не уничижительный оттенок, а, скорее, передает идею бренности человеческого существования, что становится неизбежной частью Адама и его потомков.

«боль», «скорбь», «печаль») и его однокоренной синоним.¹⁸ Страдание становится частью экзистенциального опыта, существенно затрагивая две области человеческого существования: *прокреацию* и труд.

Семейная драма: проклятие Каина (Быт. 4:9-16)

История первых представителей рода человеческого и постигнувшего их бедствия получает продолжение в конфликте между двумя потомками Адама, кровными братьями – Авелем и Каином. Ситуация, которая предшествует проклятию Каина – это своего рода соревнование двух людей в стремлении обрести Божье благоволение, когда каждый приносит дар соответственно своему роду деятельности: Каин – от плодов земли, Авель – от первородных стада своего (Быт. 4:2б-4а). Божественное предпочтение дара от пастуха Авеля создает проблему для земледельца Каина, который, будучи не в состоянии справиться с гневом,¹⁹ в порыве злости и ревности убивает своего брата (Быт. 4:8).

Как и в случае с первым проклятием в Быт. 3, формула проклятия *арур* произносится после диалога Всевышнего с участником драмы, и вопросы, звуча как косвенное обвинение, усиливают суровость приговора и служат основой для его вынесения (Быт. 4:9-10а). Приговор проклятия в тексте заключен в рамки мотива крови (Быт. 4:10а-11), что наглядно представлено в следующей схеме:

«голос крови брата твоего вопиет ко Мне от земли»,

А причина: кровь (вопиет) из земли ↑

«и ныне проклят ты от земли»,

В формула проклятия: Каин проклят (прочь) от земли →
«которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего от руки твоей»;

А' причина: кровь (идет) в землю ↓

¹⁸ Данное понятие встречается в книге Притч. 10:22, где выражена мысль о том, что отсутствие печали – это качественная характеристика благословения Господня.

¹⁹ В тексте оригинала в ст. 5 сказано, что Каин разгневался, т.е. сильно разозлился.

Двойной мотив риторически усиливает связь проклятия с понятиями крови и земли: кровь вопиет от земли, которая принимает кровь убитого как нечто неестественное, отвергая братоубийцу, который буквально изгнан с лица земли.²⁰ Каин является прямым адресатом проклятия, которое Всевышний провозглашает, информируя его о последствиях преступления, земля же представлена как участница драмы, играя роль своего рода *исполнителя* Божьей кары. Материализация проклятия, которое подразумевает изгнание и отчуждение, конкретизируется в Быт. 4:12. Первый эффект напрямую связан с призванием Каина как земледельца: земля не даст силу (ст. 12а), то есть почва становится для него неплодородной, а значит возделывание земли впредь будет либо сопряжено с трудностями, либо невозможно вообще. Второй эффект касается статуса Каина, его идентичности: отныне он обречен быть человеком без родины, оторванным от своих корней – изгнанником²¹ и скитальцем (ст. 12б). Категория пространства имеет существенное значение: Каин лишается постоянного и спокойного места жительства, но отнюдь не земли как территории, поскольку после изгнания он поселяется в земле Нод²², как сказано в ст. 16. Временной аспект – «ныне» (сейчас) – подразумевает конкретную точку отсчета: проклятие вступило в силу немедленно после вынесения приговора, что подтверждается и словом Каина «теперь» (в тексте оригинала – «сегодня»). Каин безоговорочно принимает наказание от Господа, еще более драматизируя

²⁰ О нарушении органичной связи между человеком и землей (*адам ↔ адалма*) из-за пролития крови говорят многие комментаторы, в частности, Kessler M., Deurloo K. A. A Commentary on Genesis: the Book of Beginnings. – New York: Paulist Press, 2004. – PP. 64-65. Связь между состоянием земли и пролитой кровью – распространенный библейский мотив (см., например, Ис. 26:21).

²¹ Исследователи обращают внимание на то, что в Септуагинте здесь употреблен термин *οτέων* («стенание», «стон», «плач») и делается упор на эмоционально-психологическую сторону состояния Каина, в то время как в масоретском тексте акцент смещен на пространственный аспект и оба слова переводятся как синонимы: «изгнанник» и «скиталец».

²² Этимология слова *Нод* восходит к идее скитальчества, которая в древнееврейском оригинале ярко передана игрой слов: слово «скиталец» и географический термин *Нод* являются однокоренными. Скитальчество (блуждание) можно понимать и в терминах «разделения внутри себя, когда оседлый образ жизни сопровождается беспокойным духом» (Fretheim, Terence E. “The Book of Genesis.” – P. 375

его последствия: он не только изгнан с лица земли, становясь вечным скитальцем и изгнанником и утрачивая органичную связь с землей, но и вынужден скрываться от лица Господа, лишаясь благодати божественного присутствия (Быт. 4:14).²³

Итак, проклятие Каина двойственно по своей сути: оно влияет на его призвание как земледельца, затрагивая агрокультурные аспекты (он потерпит крах при возделывании земли), а также определяет его жизненный стиль и личностное самосознание (образ его жизни будет отражать его статус как изгнанника и скитальца на земле).

Потоп и послепотопные благословения (Быт. 6-9)

Следующий случай б/п связан с повествованием о потопе – наказанием Божиим вселенского масштаба – и послепотопным обновлением земли. Историю потопы можно однозначно воспринимать как космическую драму божественного суда: все живое – человечество и живые твари – подвергается тотальному уничтожению, и лишь праведный Ной с семьей и отобранными представителями животного царства выживает в катастрофе, благодаря милости Божьей. После окончания потопы Ной и остальные пассажиры ковчега выходят на сушу и Ной приносит жертву Богу (Быт. 8:18-20). Приняв благоуханную жертву, Всевышний делает торжественное заявление, которое предшествует благословению Ноя и его сыновей: *«и сказал Господь в сердце Своем: не буду больше проклинать землю за человека, потому что помышление сердца человеческого – зло от юности его...»* (Быт. 8:21б).²⁴ Божье решение, которое можно воспринимать как упразднение проклятия над землей (никогда больше таким образом), дополняется божественным декретом, знаменующим новое

²³ Поразительно, что и в проклятии остается место для милости Божьей, поскольку Господь делает Каину знамение – средство защиты от убийства – таким образом, отвечая на невысказанную просьбу Каина, движимого страхом (Быт. 4:15).

²⁴ В данном стихе действие проклятия Божьего относится к недавнему событию, то есть потопу, и Всевышний выступает в роли Инициатора наказания. В Быт. 6:5, где описывается состояние человечества перед потопом, употреблено синонимичное по смыслу выражение *«...все мысли и помышления сердца их были зло во всякое время»*. Человеческий фактор (зло внутри человека), который явился решающим для наказания, преодолевается божественным – радикальным решением Божьего сердца (больше не проклинать землю из-за человека).

начало для всего творения: «*впредь во все дни земли сеяние и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь не прекратятся*» (Быт. 8:22). Творец устанавливает стабильный и нерушимый порядок чередования времен года и связанного с ними сельскохозяйственного цикла, что можно воспринимать как имплицитное благословение земли продолжительного (*ongoing*) и долговременного действия.

Божественная инициация новых условий для земли неразрывно связана с последующим благословением Ноя в Быт. 9:1. Всевышний является Инициатором благословения, его адресаты – Ной и сыновья, и это, в некотором роде, семейное благословение является аналогом самого первого благословения для человека. Формальная структура с тройным императивом – «*плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю*» – и идея владычества в трех сферах (*terra – aero – aqua*) идентичны благословию Адама и Евы в Быт. 1:28. Сходство эффектов благословения (*прокреация* и владычество) позволяет воспринимать Ноя как ключевую фигуру в новом мироустройстве, своего рода *нового Адама*, который воплощает в себе начало нового человечества. Послепотопное благословение является импульсом к происхождению родов человеческих через линию *Ноахидов*, благодаря способности «рождать», дарованной через благословение. Ной, благодаря благословию Божьему, оказывает колоссальное влияние и на такую сферу, как труд земледельцев, отягощенный прежде проклятием земли. В завершающей части родословий (*толедот*) в Быт. 5 личность Ноя ассоциируется с надеждой, и сам факт того, что Ламех называет своего сына Ноем, отражает людские ожидания: «*И нарек ему имя: Ной, сказав: он утешит нас в работе нашей и в трудах рук наших при [возделывании] земли, которую проклял Господь*» (Быт. 5:29).²⁵ В словах Ламеха Всевышний выступает в качестве Инициатора проклятия земли, Ной же призван стать проводником утешения и комфорта в том смысле, что последствия проклятия будут преуменьшены и труд человека по возделыванию земли существенно облегчен. Трудовая деятельность человека со времен Адама сопровождается скорбью, которая

²⁵ Отрывки в Быт. 5:29 (надежда и человеческие ожидания) и Быт. 8:21 (божественное обещание) заключают повествование о потопе в рамки (т.н. *inclusio*), делая более значимым аспект утешения – обновление милости и благодати Божьей после судов.

возникает из-за проклятия земли, и Божье благоволение, явленное после потопа, является условием обновления творения на уровне природных явлений и труда по культивированию почвы. Итак, обещание Всевышнего, Его декрет для творения и благословение Ноя становятся решающими для послепотопного мира – нового человечества, которому Творцом дарован новый шанс.

Новая семейная драма: проклятие Ханаана (Быт. 9:20-27)

Проклятие Ханаана – это первый случай в Библии, когда человек становится инициатором проклятия, произнеся злоречие в отношении своего ближнего.

Ситуация, которая предшествует проклятию, имеет место в узком кругу – в семье Ноя, который вместе с сыновьями начинает населять и возделывать землю после потопа. В Быт. 9:21-24 уточняются детали происходящего: Ной насадил виноградник, выпил вина и лежал неприкрытым в своем шатре, что не осталось незамеченным для Хама, который, увидев эту сцену, рассказывает двум своим братьям (Симу и Иафету), те же, в отличие от Хама, поспешно прикрывают наготу отца. Узнав об инциденте, Ной тотчас произносит проклятие над Ханааном в форме типичной формулы *арур*, после чего предрекает его будущую судьбу. Таким образом, неадекватная реакция и поведение Хама – открытие наготы отца публично – становятся причиной проклятия его собственных потомков.²⁶ Инициатором проклятия является Ной, адресатом же является не виновник происшедшего, а потомок Хама – Ханаан, который не является участником истории.²⁷ Ни источник, ни исполнитель проклятия не уточняются, эффект же ассоциируется с идеей рабства, которая трижды акцентируется в ст. 25-27. Выражение «*раб рабов*» в превосходной степени в ст. 25 риторически подчеркивает

²⁶ В статье не рассматриваются альтернативные точки зрения, выдвигаемые богословами в связи с проступком Хама, поскольку в тексте отсутствуют конкретные детали. Одна из работ на эту тему: Bassett, F. W. "Noah's Nakedness and the Curse of Canaan: a Case of Incest?" *VT* 21 (1971). – PP. 232-237.

²⁷ Данное проклятие было бы неправомерно относить к потомкам Хама в целом, оно затрагивает лишь линию Ханаана. Такой вывод позволяет сделать проведение формального различия между адресатом формулы *арур* (Хам, совершивший проступок) и адресатом само-

низкое положение (статус) Ханаана по отношению к своим братьям, и в последующих двух стихах конкретика становится полной: фраза «Ханаан же будет рабом ему» описывает будущую реалию – рабское положение Ханаана перед Симоном и Иафетом, которые имеют явное преимущество. Градация позиций трех братьев в отношении друг друга имеет место в связи с главенствующим положением старшего брата – Сима. Ной благословляет Бога («благословен Господь Бог Симов»), и Сим фактически становится адресатом благословения, которое достигает и Иафета в соответствии с пожеланием Ноя: «да веселится он в шатрах Симовых» (ст. 26 и 27). Хотя время вступления проклятия в действие не уточняется, из контекста становится ясно, что оно отсрочено по времени и должно исполниться над Ханааном и его потомками, которые, по всей видимости, унаследуют поведенческую модель, которую продемонстрировал Хам.²⁸ Это проклятие с далеко идущими последствиями имеет пророческий характер и действует в рамках нравственного закона причины и следствия, в соответствии с которым нечестивые деяния требуют воздаяния.

Итак, проклятие Ханаана, причины которого коренятся в семейной драме, приводит к нарушению внутрисемейных связей и исполняется на уровне поколений, затрагивая судьбы потомков Ноя.

Обобщение и выводы

Исследование благословений и проклятий в Быт. 1-11 позволяет сделать следующие выводы, касающиеся общей структуры и модели (типа) первобытных б/п. Первые благословения и проклятия происходят на фоне событий все-

го проклятия (Ханаан, которому инкриминируется преступление). Проблематику, связанную с этим вопросом, затрагивает, в частности, Sanders, Edith R. "The Hamitic Hypothesis: Its Origin and Functions in Time Perspective." *JAN*, 10 (1969). – PP. 521-532.

²⁸ Возможно, проклятие Ханаана может служить неким рациональным объяснением последующего завоевания земли Хананейской Израилем, что, по сути, явилось Божьим наказанием народов, происшедших от Ханаана, за нечестие и беззакония. В *таблице* народов в Быт. 10:15-19 перечислены потомки Ханаана и их пределы; в Быт. 15:16б говорится о наполнении меры беззаконий Аморею; во Втор. 7:1-5 записано Божье повеление, как следует поступить с племенами Ханаанскими. Т. о. данное проклятие, казалось бы, частного характера, важно рассматривать в перспективе времени и последующих исторических событий Библии.

ленского (космического) масштаба, затрагивая и узкую сферу внутрисемейных конфликтов, что можно схематически представить следующим образом:

А Космическая драма (*Творение*) → Благословение живых тварей, Адама и Евы

Б Драма после творения → Проклятие змея и земли

С Семейная драма → Проклятие Каина

А1 Космическая драма (*Антитворение*) → Проклятие (потоп)

Б1 После-потопная драма → Благословение Ноя, обновление земли

С1 Семейная драма → Проклятие Ханаана

Два события вселенского масштаба – первоначальное творение (А) и потоп как *антитворение* (А1) характеризуются мотивами благословения и проклятия, в то время как два другие – драма после творения (Б) и послепотопное обновление творения (Б1), за которыми следуют семейные драмы (С и С1)²⁹ – напротив, характеризуются мотивами проклятия и благословения.

Драма благословения и проклятия в первобытной истории имеет свои специфические черты. Всевышний описывается как Инициатор благословений и Единый Источник всех благ.³⁰ Он гарантирует свое благословение творению, наделяя адресатов благословения энергией и потенциалом для поддержания жизни. Что касается проклятия, образ Всевышнего как Источника *иццавон* (скорби, печали) в случае с Евой в Быт. 3:16 и Источника проклятия земли в высказывании Ламеха в Быт. 5:29, а также в реплике Господа *больше не проклинать землю* в Быт. 8:21 – это портрет Творца, Который наказывает Свое творение за нарушение Его суверенной во-

²⁹ Обе семейные драмы – проклятие Каина и проклятие Ханаана – имеют место после событий глобального масштаба, и в обоих случаях конфликт возникает в первой семье (Адам, Ной), а проклятие действует на уровне поколений.

³⁰ Грамматически эта идея выражена глаголом «благословлять», и Господь выступает в качестве Субъекта.

ли.³¹ Важно понять, что, несмотря на то, что Творец Сам является Глашатаем проклятия (формулы *арур*), проклятие как таковое не является Его изначальным намерением и желанием, а, скорее, является сигналом того, что божественный порядок нарушен и сила проклятия высвобождается из-за неправильных действий Его творений. В начале Его роль является сугубо информативной: Всевышний уведомляет змея о проклятии, которое его постигнет, Адама – о проклятии земли, а затем Каина – о том, что тот изгнан с лица земли. Характерно, что земля (*адамá*) становится вовлеченной в трагическую цепь событий, являясь одновременно и объектом проклятия *вместо* человека (Быт. 3:17) и *из-за* человека (Быт. 8:21) и, своего рода, *исполнителем* – в случае с Адамом и Каином (Быт. 3:18 и 4:12).

В отношении такого аспекта, как условия и причины б/п, можно отметить следующие черты. Благословение, исходящее от Творца, невозможно объяснить с рациональной точки зрения, потому что, по своей сути, оно является незаслуженным Даром. Причинность (*causality*) связана именно с проклятием, так как проклятие всегда обусловлено, являясь следствием действия определенных факторов. В первобытной истории *человеческий фактор* (в глобальном плане – нарушение порядка творения) является определяющим, и проклятие действует по типу *континуума*, как ряд непрерывных явлений: проклятие возникает вследствие определенных действий и, в свою очередь, обуславливает определенные реалии.

Эффекты первобытных благословений и проклятий связаны с различными сферами. Первичное благословение следует воспринимать в терминах *прокреации*: благодаря Божьему благословию, живые твари и человек получают силу и энергию к воспроизводству потомства, и эта способность становится врожденной. Проклятие связано с определенными условиями существования: изоляция и деградация (змей), скорбь (*иццавон*) (Адам и Ева), изгнание и скитание (Каин), отчуждение и низкий статус (Ханаан). Эффект проклятия земли означает неплодородность почвы и подра-

³¹ В этих трех случаях, с точки зрения грамматики, Господь выступает в качестве Субъекта действия, в остальных же случаях употребляются формулы *арур /арура* («проклят»/ «проклята») в отношении объектов проклятия.

зумекает нарушение органичной связи человека с землей (Адам) или радикальный разрыв (Каин).

Категория времени применительно к первым в человеческой истории благословениям и проклятиям не всегда четко выражена, тем не менее временной аспект так или иначе подразумевается. Благословение живых существ, Адама и Евы, Ноя и его сыновей простирается (действует) во времени в силу стабильности самого механизма воспроизведения: у живых тварей – по роду их (виду), у человека – по принципу *толедот* (поколения, роды). Благословение дара жизни необратимо, но вследствие непослушания прародителей деторождение будет сопровождаться болью (*иццавон*), как было предречено Еве – праматери всех живущих. Действие первых проклятий после творения заключено в четкие хронологические рамки (*все дни жизни...*), таким образом, проклятие (для змея) или последствия проклятия земли (для Адама) будут сопряжены с самим их существованием фактически постоянно. В случае с Каином проклятие было немедленно приведено в исполнение, в случае же с Ханааном предполагалась временная отсрочка до вступления его в силу. Поразительно, что одним из благословений долговременного действия является и благословение самого времени: седьмой день недели становится благословенным периодом, и обновление (*активация*) этого благословения происходит еженедельно. В целом можно подытожить, что, с точки зрения времени, благословения и проклятия в первобытной истории могут восприниматься как реалии продолжительного действия, которые становятся частью экзистенциального опыта человечества.

Рассматривая благословения и проклятия в первобытной истории, которую можно воспринимать как *этиологию*, важно определить их тип (модель). История сотворения свидетельствует о том, что во Вселенной существует определенный порядок, санкционированный Творцом и проявляющийся в устройстве, гармонии, благости и целостности космоса³². Нарушение порядка творения приводит к проклятию, которое, привнося в мироздание дисгармонию и дезинтеграцию, отчуждение и враждебность, является зло-

³² Греческое слово *κόσμος* кроме основных значений – «мир», «Вселенная» – включает также коннотацию «порядок».

счастной альтернативой изначального благословения, как божественной цели, *telos*. Благословение – это своего рода *гарант* божественного порядка, универсальное правило космоса, в то время как проклятие – *механизм* сдерживания зла, которое приходит в результате человеческой испорченности – оперирует в качестве Божьего наказания.

История в Быт. 1-11 – это рассказ о прекрасном начале Божьего творения (творение, благословение) и трагедии человека (грехопадение, потоп, рассеяние). В Быт. 12:3 с благословением Авраама, которое имеет судьбоносное значение и которое можно воспринимать как божественный ответ на проблему человека, начинается новый виток отношений Бога и человека, но это уже другая глава библейской истории.

Приложение

Семиступенная парадигма	Быт. 1:22	Быт. 1:28	Быт. 2:3	Быт. 9:1	Быт. 3:14	Быт. 3:16	Быт. 3:17	Быт. 4:9-14	Быт. 9:20-27	
Инициатор	Бог - Даятель				Бог - Глашатай				Ной	
Адресат/ Объект	живые твари	первая пара	суббота	Ной, сыновья	змея	Ева	Адам земля	Каин	Ханаан	
Источник	Бог - Даятель				нарушение порядка творения					
Исполнитель / (агент)							земля (<i>адамá</i>)			
Условие / Причины	Инициатива Творца				проступок		вина		преступление	
Эффект	плодоносность		плод-ть		изоляция, низкий статус	скорбь ↓ (<i>иццавон</i>) ↓		изгнание, скитание, труд		рабство, низкий статус
	покой		влад-во			неплодородие почвы		неудачи в с/х		
Время	продолжительно		7-ой день	прод-но	Продолжительно <i>во все дни жизни</i>			тотчас	отсрочка	